

ՊՌՈՅԳ ԵՒ ՏՈՒԱՅՐ

Գ. ԿՈՍՏԱՆԵԱՆԻ

Հեյլէն աշխարհի մարդիկ ամուսնանալն իրրեւ պարտք էին ճանաչում: Համայնքի հիմն ու յարատեւութիւնն ընտանիքի մէջ տեղեկով, նոքա ամուսնութեան նպատակը սուրբ էին համարում: Նոցա հայեացքով պէտք էր ամուսնանալ, որպէսզի իւրաքանչիւր ոք իւր ունեւորին յաջորդ և իւր հայրենիքին պահապան և պաշտպան յարուցանէ: Եւ այդ է պատահաւ, որ ամուսնանալու ժամանակ այնքան չէին առաջնորդուում սիրոյ թելադրութեամբ, ինչպէս այդ յատուկ է ներկայիս մարդուն, այլ հաշուում էին թէ ինչպէս յաջող հասուցանեն այդ պարտքը: Այդպիսի հաշուի արդիւնք է այն որ հեյլէն աշխարհում կանուխէն հաստատուեցաւ ողորութիւն՝ ամուսնութեան փոխադարձ խոստումն տալուց յառաջ ապահովել կենակցութեան և զաւակների ապագայի նիւթական պայմանները: Այդպիսի ապահովութեան դրուակներն էին պոռոգն և առայրբ: Առաջինը կնոջ բերած բաժինքն է, իոկ երկրորդը մարդու առած ընծաները: Առանց այդ գրաւականների տեղի ունեցած՝ ամուսնութիւնը, թէև արգելուած չէր, ապօրինի մի բան էր համարուում, որի հետեանքները ժողովուրդներին էր ըզգալի: Այնպէս որ մինչև անգամ հեյլէն աշխարհի հասարակական բարքերի մէջ յաճախ սովորական էր այն, որ բարերարների կամ հաստատութիւնների հաշուով պոռոգ էր պատարասուում չքաւորների համար:

Երկուստեք փոքր ի շատէ անկախ և ապահով կենակցելու նպատակով յառաջացած այդ ողորոյթը տարածուեցաւ և հեյլէն քաղաքակրթութեան շրջանակի մէջ մտած երկրներում: Հռովմայեցիք էլ նոյնպիսի զաղափարներով էին առաջնորդուում. ուստի և ամեն տեղ օրինական պահանջների շարքը դասեցին նոքա այդ ողորութիւնը, որ յետոյ մասւ և հռովմէական օրէնսդրութեան մէջ, թէև հայերն իրանց յատուկ անդական ողորութիւններն ունէին, ոտկայն պոռոգի և տուայրբի կիրարկութիւնը ծանօթ էր թէ նոցա և թէ ըրոք այն ազգերին, որոնք կոտորուում էին հռով-

մէտկան (ապա և ըրւանդական) օրէնքներով: Թէ հայերին ծանօթ էր, գուցէ և շատ սովորական, պոռոյզի և տուայրի գործածութիւնն, այդ անսոսմ ենք նախ և յառաջ այն կանոնագրքից, որ կոչուած է Նոմոս: Այդտեղ, ի թիւս այլոց, կան օրէնքներ պոռոյզի և տուայրի մասին: Թէ Տվ, Երր և Բնչ հանգամանքների մէջ է կազմել Նոմոսը, որոշակի տեսի դժուար է: Յայանի է ստեղծում, որ նորա մէջ բովանդակուած են հոսովմէական օրէնքներն այնպիսի խմբագրութեամբ, ինչպէս կարող էին լինել ըրւանդական առաջին կայսրների ժամանակ. իրեն օրէնսդիր յիշուած են Կոստանդին, Թէոդոս և Լեոն Թագաւորների անունները: Արեւելեան ազգերի համար մինչև այժմ պահուած են Նոմոսի հին Թարգմանութիւններն ասորի, արաբ և հայ լեզուներով. գործ իսկապէս ազատ փոխադրութիւններ են անդական պէտքերին յարմարեցուցած անգական բարբառներով: Հնադոյն օրինակներից մէկն, ասորի բարբառով Ձ. դարու սկզբներին (510—520 թ.) գրուած, պահուած է այժմ Լոնդրայում. այդ օրինակն հւանալով ^{176/477} Թուին գրուած գաղափարի պատճէնն է: Այսպիսով մենք ունենք Նոմոսի հնադոյն օրինակն Ե. դարում կազմուած, անշուշտ, այն քրիստոնեայ ազգերի համար, որոնք գտնուած էին ըրւանդական կայսրութեան արեւելեան նահանգներում: Նոմոսի հայերէն օրինակը փոխադրուած է ասորերէնից ¹⁾ Թէ մեծ ձեռով և Երր, յայանի չէ. այդ խնդրի լուսարանութեան համար մեզ պակասում է հայերէն գրչեայ օրինակների բաղդաստութիւնը. յայանի է միայն, որ ԺԲ. դարում Գօշ Միթիթար օգտուել է հայերէն Նոմոսից իւր դատաստանագիրքը կազմելու ժամանակ. ապացոյց այն սերտ առնչութիւնը, որ կայ Նոմոսի և դատաստանագրքի շատ յօդուածների մէջ ²⁾:

Նոմոսում որոշուած են, ի թիւս այլոց, օրէնքներ պոռոյզի և տուայրի մասին ³⁾: Այս օրէնքների արամադրութիւնն այսպէս է.

¹⁾ Նոմոսի ասորերէն, արաբերէն և հայերէն օրինակները միասին, նոցա Թարգմանութիւնն և լուսարանութիւնը գերմաներէն լեզուով հրատարակուած են 1880 թուին վերնագրովս «Syrisch Römisches Rechtsbuch aus dem fünften Jahrhundert, von Dr K. G. Bruns und Dr E. Sachau, Leipzig.» այստեղից են քաղուած և մեր վերոյիշեալ անգղեկութիւնները Նոմոսի մասին:

²⁾ Տես Նոմ. (ձեռ) Ա. Բ. Գ. դ. ծգ. ծե. ծզ. և այլն. և Դատաստանագիրք (ապ. էջմ.) Բ. կբ. կգ. կդ. զգ. զէ. Ա. հը. հթ. և այլն:

³⁾ Պոռոյզ և տուայր յունարէն ծագումն ունին. առաջինն է «ποροί», այլ կերպ և «פורی», լատիններէն dos. իսկ երկրորդն է «donatio», լատ. donatio. զոցա համանիշ են բառերս՝ պաշտօտական

Երբ մարդիկ ուզում են ամուսնանալ, նախ պէտք է փոխադարձ համաձայնութիւն կայանայ զոյգի մէջ պոռոյգի և առւայրի մասին, որոնք պէտք է գրի առնուին. այդ գիրն է, որ մնում է իրրեւ օրինական դաշն ամուսինների և նոցա զաւակների համար ապագայում: Պոռոյգի արժէքին պէտք է հաւասար լինի տուայրի արժէքը. այդպէս էր մայրաքաղաք Կ. Պոլսում և արեւմտեան նահանգներում. իոկ կայորութեան արեւելեան երկրներում այդպէս չէր. այնտեղ պոռոյգի արժէքի կիտին պէտք է հաւասար լինէր տուայրը ¹⁾: Եթէ մէկն իւր դստերը նշան դնելու ժամանակ խոստանար պոռոյգ և այդ գրուէր դաշինքի մէջ, եթէ ամուսինն երկրորդ օրն այն չոտանար լիովին, պահանջելու էր նոյն իոկ օրն ինչ որ պակաս էր մնացել. եթէ ծնողք չկարողանային լրացնել, պարտաւոր էին մուրհակ տալ փեսային պակասորդի համար որոշ ժամանակին լրացնելու պայմանով. երբ նոքա այդ պակասը լրացնէին, պարտաւոր էին փեսայից անդորրագիր առնել, որ բուարտութիւն ստացել է. իոկ եթէ պակասորդը չլրացնէին և հինգ տարի շարունակ փեսան պահանջ յայանած չլինէր, նա այլևս կորցնում էր իրաւունքը, թէ որ ձեռին մուրհակ չկար ²⁾:

Եթէ կինն իւր պոռոյգն անեցնում է իւր ծնողաց կամ ազգականների կողմից նոր ստացուած գոյքերով կամ կարողութեամբ, այն էլ պէտք է յանձնէր մարդուն և նորանից թուղթ առնէր իւր պոռոյգին աւելացնելու և նորա հետ միասին անեցնելու համար ³⁾:

Ըստ այժմ անսնում ենք, որ կնոջ պոռոյգն երկու տեսակ է. առաջինն է այն, որ նա ոտանում է ծնողներից ամուսնութեան ժամանակ և երկրորդն այն, որ նորան հասնում է յետոյ իրրեւ նուէր կամ իրրեւ ժառանգութիւն ծնողներից և ազգակիցներից. երկուսն էլ պէտք է ապահոված լինին գրաւոր կերպով. և այդ երկուսի վերայ էլ հաւասար կերպով օրէնքը ռահմաններ է որոշում, աչքի առաջ ունենալով կեանքի այլ և այլ պատահանքները:

Այդպէս՝ եթէ կինը մեռնի և զաւակ չթողնի, պոռոյգի տէրը նորա ամուսինն է. այդպէս էր հին օրէնքը. սակայն Լևոն Ա. կայսրը (457—474 թ.) ռահմանեց, որ եթէ կնոջ հայրը գեռ կենդանի է, պոռոյգի կէտը լինի նորան, իսկ կէտը մարդուն: Եթէ

(պոռոյգ) և վարձանք (տուայր). առաջինն, անշուշտ, կապ ունի յունարէն *πατρὶς* բառի հետ, որ այլ կերպ առւում է և *πάτριος* այդ է նորապառկների առանձնատեսակը:

¹⁾ S. Syr. Röm. Rechtsb. P. 40 կամ էջ. 45.

²⁾ S. անդ. L. 126. P. 46:

³⁾ S. անդ. L. 13. էջ. 63:

հայրը մեռած լինի, այն զէպքում մարդը ժառանգում է ամբողջ պոռոգն իւր զաւակների անունով. եթէ զաւակներ չկան, կինը կարող է իւր պոռոգի կէսը կառկել ուստի որ կամենայ ¹⁾։

Եթէ կինը մարդուց բաժանուի առանց օրինական պատճառի, իրաւունք չունի հետը առնելու. ոչ իւր պոռոգն և ոչ իւր տուայրը, իսկ եթէ մարդու մահով լինի ամուսնութեան լուծումը, կինն ստանում է ամբողջապէս թէ պոռոգն և թէ տուայրը։ Եթէ կնոջ մահով լուծուի ամուսնութիւնը, զաւակ ունենան թէ ոչ, մարդն ստանում է ամբողջ տուայրն և պոռոգի կէսը, միւս կէսն յետ է տալիս աներոջ և այլն ²⁾։

Եթէ ամուսիններն իրարուց բաժանուել ցանկանան, այն որ ուզում է բաժանուել, թուղթ է ուղարկում միւսին և յայտնում նորա յանցանքը։ Եթէ մարդն է յանցաւոր, տալիս է կնոջն ամբողջ պոռոգն ու տուայրը. եթէ կինն է յանցաւոր, տալիս է մարդուն միայն պոռոգը։ Եթէ այդ և կին յորով են տպւում և ամուսնութիւնը լուծում է մարդու մահով, կինն ստանում է ամբողջ պոռոգն և տուայրը, զաւակ լինի թէ ոչ ³⁾։

Եթէ միկին իբրև պոռոգ իրեն հետ բերէ ազախին կամ ոչխարի հօտ և այլն, և եթէ ազախինը զաւակ ծնի, կամ խաշինքն աճի, և մարդ ու կին բաժանուել ուզենան, այն ժամանակ կնոջը կըհասնի աճի կէսն և ամբողջ պոռոգը (զոււխը), իսկ աճի միւս կէսը կըհասնի մարդուն ⁴⁾։

Մի կին իրաւունք չունի, քանի դեռ իւր հայրը կամ պապը չենդանի են, իւր պոռոգի համար կառկ անել և ժառանգ նշանակել. նմանապէս և մի ազամարդ, որի հայրը կամ պապը կան, կըստակ անելու իրաւունք չունի ⁵⁾։

Եթէ մէկն երկու կին է առել, մէկն առանց պոռոգի և միւսը պոռոգով, և երկուսից էլ զաւակ ունի, ժառանգութիւնն հասնում է այն զաւակներին, որոնց մայրը պոռոգ ունէր ⁶⁾։

Եթէ մէկը զաւակներ ունի այնպիսի կնոջից, որը պոռոգ չունէր, և կամենայ կառկով նոցա իրեն ժառանգ նշանակել, կարող է այդ անել այն պայմանով. որ կառկում յիշէ, թէ նոքա իւր զաւակներն են ⁷⁾։

1) Տ. անդ. Լ. 29. հ. 72։

2) Տ. անդ. Լ. 92. հ. 46—50։

3) Տ. անդ. Բ. 38. հ. 47—49։

4) Տ. անդ. Լ. 105. հ. 80. Լ. 123. հ. 90։

5) Տ. անդ. Լ. 18. հ. 69. Լ. 20. հ. 70։

6) Տ. անդ. Լ. 36. Բ. 16. հ. 12 և 73։

7) Տ. անդ. Լ. 35. Բ. 15։

Բոլոր այս օրէնքների հիմնական սկզբունքն, ինչպէս ասեալ եւեմ ենք, այն է՝ որ բիւզանդական պետութեան սահմաններում ամուսնութիւնն այն ժամանակ էր հանաչուած օրինական, երբ ամուսինների մէջ հաստատուած էր դաշն, որի մէջ զորով նշանակուած էր պոռթկնալ և առաջըլլալ։ Այն ամենն ինչ որ այդ սկզբունքին համեմատ չէր, թէև ներելի, բայց օրինական չէր, ինչպէս երևում է ժառանգական խնդիրների լուծումից։

Դաշն դնելու մասին կայ սակայն բացառութիւն այն ազգերի նկատմամբ, որոնք իրենց յատուկ ծէոերն ունեն։ Այսպէս Նոմոսի մի յօդուածն առում է.

«Է աշխարհ որ ունի ոովորութիւն իմն, զի զպոռթկն և ըզառաւայրն չգրեն ի թղթի, այլ միայն պարզաբար ամուսնանան և առնուն զպատկն աւրհնութեան. ընդունի աւրէնքս զայնպիսին որպէս զայնոսիկ, որ գրեն զպոռթկն. և որդիքն, որ լինին, ժառանգեն զինչսն հաւրն, և լինի այս ըստ Նոմոսի և ըստ ոովորութեան երկրի»։

Ասորի օրինակից երևում է, որ այդուեղ խօսքը ձևականութեան վերայ է. ամուսնացողները նախ բերանացի համաձայնութիւն են կայացնում *πα' ὀργῶν* որ օրէնքի յառաջ նոյն զօրութիւնն ունի, ինչոր պոռթկի թուղթը (որ կոչուած էր *φερνα*) և երկրորդ՝ նոքա արտաքին հանդիսաւորութեամբ հռչակում են իրենց ամուսնութիւնը, որ աեղի է ունենում, ինչպէս ասորին է որոշում, երբ այրը «կուտութեան օրհնարանեալ պոռթկով» զարդարած կնոջը նորա ծնողաց տանից իւր ընկալարանն է ասնում և այն էլ, ինչպէս արարերէնումն է յիշուած, հրապարակական հանգիստով և ուրախութիւններով¹⁾։ Այս ձևականութիւնը խոչընդոտն չէ ոսկայն, որ այր և կին համաձայնին պոռթկի և առաւայրի մասին, որոնք դարձեալ մնում են, ինչպէս կարելի է մականերել Նոմոսի ԾԲ. յօդուածից, աեղական սովորութիւնների համեմատ։

Այս ամենից հետեւում է, որ Նոմոսին նայելով, հռովմէական օրէնքն ընդունում էր տարբեր ձևեր ու սահմաններ այն ազգերի համար, որոնք ունէին իրենց ծէոերը։ Նախ՝ այն ինչ աեւրութեան արեւմուտքի և Կ. Պօլսի համար պարտաւորական էր, որ պոռթկի և առաւայրի արժէքն հաւասար լինէր, արեւելեան նահանգներում ներելի էր, որ առաւայրի արժէքն հաւասարէր պոռթկի կիսին։ Եւ երկրորդ՝ այն ինչ աեւրութեան ընդհանուր օրէնք էր ամուսինների և նոքա ժառանգների իրաւունքը հանաչել այն

¹⁾ Տ. անդ. Լ. 93. P. 410, A7. և 52. հայ 52 (վերջինն ըստ մեր գրչեայ օրինակի)։

դաշնագրով, որ կարեւոր էր պոռյգի և տուայրի համար, միւս երկրներին իրաւունք էր տրուած իրենց տեղական սովորոյթներով վարուել և իբրեւ վաւերական փառաւորութեան ընդունում էին փոխադարձ բերանացի հաւանութիւնն և հանդիտական տեղափոխութիւնը մի տանից դէպի միւսը:

Յայտնի է, սր Հայերը դեռ Մեծն Տիգրանի օրերից դառնաւ էին յարաբերութեան մէջ Հռովմայեցւոց հետ. ժամանակի ընթացքում Հայաստանի շատ գաւառներ հռովմէական նահանգ դառան. իսկ քրիտոսէնութեան դարերում քիւզանդական կայսրութիւնը, որ նոյն հռովմէական օրէնքներով էր կառավարուած, շատ սերտ առնչութիւն ունէր Հայոց ներքին գործերի հետ, մանաւանդ Գ. դարի վերջերից սկսած, երբ Հայաստանի արեւմտեան կէսը կայսրութեան երկիր դառաւ: Այն իրողութիւնը, որ Հայոց եկեղեցական կանոններին կից գոյութիւն ունի Նոմոքը, որ ոչ այլ ինչ է, եթէ ոչ հռովմէական օրէնդրութիւն, նաեւ այն հանգամանքը, որ Նոմոքի մէջ բաւական տեղ են գրաւել պոռյգին և տուայրին վերաբերեալ յօդուածները, տեղիք են տալիս մասնակցել, որ Հայոց մէջ սովորական է եղել նոյն կրկնակի—երկայթը՝ այն է բանաւոր հաւանութեամբ, կնոջ հանդիտական տեղափոխութիւնը դէպի ամուսնու տունը և, ուր որ սովոր են եղել զբաւոր դաշն դնելու, պոռյգի կիսին հաւասար տուայրը: Շատ հիմքեր կան մասնակցել, որ Հայոց մէջ զբաւոր դաշն հաստատելը սովորական չէ եղել. գլխաւոր հիմքն հէնց այն է, որ նոքա Նոմոքի ՄԲ. յօդուածի զօրութեամբ ազատ էին առանց դաշինքի ամուսնանալ տեղական սովորութեամբ. քանի որ այդ առիթի դիւրին և կարճ էր, բնական է, որ այդ և ամենից աւելի գործ էր դրւում. այդ սովորոյթին հետեւելով, պոռյգը դառնում է բանգիր պարգևք, սր կոչի աւժիտ՝ ինչպէ՜ս որոշում է Մխիթար Գօշ, իսկ տուայրի տեղն անցնում են դանադան ընծաները, որոնք Մխիթար անուանում է երեստեղք, երեսաց տեղոյ և այլն: Ըստ այսմ Հայոց մէջ եղել է օժիտի և երեստեղքի սովորութիւնը. երկուսն էլ կամաւոր, ոչ պարտաւորական և ոչ տահմանաւոր, պարզկներ են առանց գրի, առանց հաստատութեան, կախում իւրաքանչիւր կողմի կարողութիւնից և ընտանեկան յարմարութիւններից և: Գուցէ նոյնն է եղել և շատ հին ժամանակներում դեռ քրիտոսէնութիւնից յառաջ, ինչպէս տեսնում ենք Արտաշէսի վիպառա-

1) Երեստեղքի տարրեր արասայտութիւններն են ներկայիս, 1, նազդ կամ բաշլըզ (գլխագին) 2, երեստեղք, խալաթ, յերաւան կամ յերևան, ծաղ և 3, բերանբացէք (ա. Գօշ Մխ. Դատ. Ա. Ճիւս ծնթ.). Թուի թէ սովորականն է երեստեղքը, որի հո-

Նույնիսկ մէջ, Այնտեղ էլ կայ բանաւոր համաձայնութեան ձեւը. այդ է յիշեցնում այդ հարցմունքը. «Եւ ուստի ապցէ քաջն Արատաշէս հազարոյն հազարաց և բիւրոյն ի բիւրոց ընդ քաջազաւոյ կոյս օրիորդին Ալանաց»։ Այնտեղ էլ կայ առաջրի (երեսասեսէբի) գաղափարը. «Եւ հանեալ զոսկեղ օիկափոկ պարանն... Ընկեց ի մէջք օրիորդին Ալանաց»։ Այնտեղ էլ յիշուած է պոռոգի և առաջրի մատին. «Տեղ ոսկի սեղայր ի փետայութեանն Արատիոյ, սեղայր մարգարիտ ի ճարտութեանն Սարիմկան»։ Հաւատարի է սահայն, որ քրիստոնէութեան դարերում Հայոց մէջ հովմէտեան պոռոգն և առաջը նոյնութեամբ պահուած չեն, այլ սովորական էր օտիւն և երեսասեսէբը. Այդ երևում է Գօշ Մխիթարի Դատաստանագրքից, որ կաղմուել է ԺԲ. դարում հին աւանդութիւնների և կանոնների հիման վերայ։ Մխիթար նախ հարկ է համարում նկարագրել մանկեղանիների սովորոյթը։ Յայտնի է, որ նոքա է. դարից ոկսած տիրապետող էին մեր երկրում. նոցա սովորոյթը կարող էր անդ գտնել Հայոց մէջ. այդ է, անշուշտ, անդիք առել Մխիթարին նախ յիշելու. նոցա սովորութիւնը, որպէս զի ապա մերի տարրերութիւնը ցոյց ապալով, զգուշացնէ. նա առում է թէ մանկեղանիներն յառաջ կտրում են կնոջ անձին գին, որ կոչւում է մաշը, և որ հոովմայեցիք անուանում են առաջը. յետոյ որոշում են կնոջ բաժինն իւր հօր ասնից, և այդ կոչւում է պոռոգ. երրորդ մարդն ամուսնութեամբ աւել դառնայ կնոջը, մաշին անգամայի մնում է կնոջը, իող կըր գաւակ լինի, մարդը կարող է տիրել պոռոգին բայց ոչ մաշին։ Այդ նկարագրութիւնը աւելաց յետոյ Մխիթար ասում է. Իսկ մեր մեզ այդպէս չէ. Մեր մէջ մարդը աւելի չէ կնոջն անձին գին (առաջը), այլ քիչ բաներ, որոնք և կոչւում են երեսաց տետոյ. կինն իւր բաժինքով գալիս է մարդու տուն և լինում է մարդու ձեռքին. կնոջ մաշից յետոյ, թէ որ գաւակ կայ, նախ հոգալու է հոգու բաժինն, և ապա նորա բաժինքի մնացորդը գաւակներինն է. թէ գաւակ չկայ, թէ և միջանիտը ծնուած լինին, նորա բաժինքն հառնելու է ծնողներին կամ եղբայրներին։ Եթէ պոռոգը ոսկեղէն կամ արծաթեղէն է, կամ նոյն իրերը կամ նոցա գինը պէտք է վերադարձնել, Եթէ կենդանիք են, աճի կէոն և ամբողջ գլուխը. Հանգերձեղէնը, որ միտոն են մաշել, նոյնութեամբ պէտք է վերադարձնեն. Իսկ օտիւր պէտք է չիշուի.

մանիշներն են երեսասեսէբի, երեսշուր և այլն. Գիւղացի լեռնականների մէջ ընդհանրացած է բաշըզ (գլխարկին) կոչուած տուրքը, որ այժմ, կարծես, վերջանալու վրայ է։

(երևի ինչոր մարդն է առել): Եթէ մարդ ու կին երկար ժամանակ են միասին ապրել, մարդը պարտաւոր է իրենից՝ բաժին հանել կնոջ, մահուան ժամանակ շիրքի տան աիկնոջն¹⁾: «Եթէ պատահի մարդուն իւր հօր տանը մեռնել, կամ նորանից բաժանուած, իւր ստացուածքի համար կարող է խօսք անել, ինչպէս կամենայ, բայց կնոջ բերածը պէտք է վերադարձնէ եւ ինչոր երեսեւեքի համար (շերտաց ակոռոյ)՝ նորան տուել է, նոյնը պէտք է կնոջը մնայ, որովհետեւ այն նորա անձի գինն է եւ այլն²⁾: «Մոգորութիւն է, որ կինն իւր բաժնով մարդու տունը գնայ... ինչ կին որ իւր բաժնով մարդու մօտ գնայ, կամ մարդը մեռի կնոջ տունը (անսեռմայ), և յետոյ մահ պատահի մարդուն, կինը կարող է դուրս գալ ճանից իւր բաժնով եւ ինչոր երեսեւեքի և կռչում, այն էլ իւր հետ ճանից, մնալուանդ քէ որ գրեթով եւ վկաներով հառաջանած է, որովհետեւ այն է նորա անձի գինը³⁾:

Այս խօսքերից պարզ ակնհայտ է տեսնուում, որ Մխիթար իւր յիշեալ կանոնական յօդուածները կազմելիս աչքի առաջ ունեցել է նոմոսը. էականն այն է, որ կինն հայրական տանից բաժին պիտի ունենայ և մարդն էլ կնոջն ընծաներ պիտի տայ. այդ նոյն պոռոյզն ու առաջինն է առանց գրի:

Հին աշխարհը դիտէր դասախարակել նոր սերունդ ընտանիք ունենալու և պահելու համար: Պոռոյզն և տուայրն այդ ընտանիքի միակ նեցուկը չէին: Կար մի այլ գանձ, աւելի հոգի, աւելի հաստատուն. այդ էր աշխատանքն ու տնտեսութիւնը: Նախ ընտանիքի մէջ էին ձեռք բերում մարդիկ աշխատելու և տնտեսելու ունակութիւնը: Նոյն դործօնների առաջնորդութեամբ ընտանիքից դուրս էին դալիս նոքա աշխարհ շինելու և կառավարելու համար: Եղևիկ այն համայնքին, որ անհոգ և շռայլ ընտանիքներ ունի. Թշուառութեան խանձարուրներ են այդպիսիները, քանի որ նոքա մտուցանում են իրենց մէջ լող աշխարհաւեր մի սերունդ:

Կարճէ և արդեօք նոր աշխարհն ընտանիք պահել, հրաժարուելով նոյն երկու գործօնների առաջնորդութիւնից. ամենևին ոչ, ոտակայն ժամանակիս մարդուն վիճակուած է և մի նոր պարագ, այն է աշխատանքին և տնտեսութեանն այնպիսի ուղղութիւն տալ, որ նորահաս սերունդը զուրկ չմնայ ժամանակակից կրթութեան բարիքներից. այս վերջիններս են անհնար դոյզի ամենալու պոռոյզն ու առաջինը:

1) Տ. Գօշ Մխ. Դասադասանագիրք Ա. հիւս:

2) Տ. անդ. Ա. հիւս:

3) Տ. անդ. Ա. հիւս: